

互混。故護法部第六黑金翅第一頁後九行，「龍王」應作「龍族」。

## 本章小跋

余補述此章，曾特別請多尊者開許，定光中見文案上有黃色盆，內有百餘莖花枝。其後於密戒論述，又見文案上四周有檀香皂多方，圍成一牆。戒香如牆，見拙撰八次第中，所謂築戒律牆者是。少時閉關，曾蒙多師授其所披虎裙，因口占曰：「四方檀皂築香城，黃色花盆百八莖，回憶少年關裡夢，居然賜我虎皮輕。」蓋紀實也。

## 第十六章 《大幻化網金剛圓滿次第》

### 必須另譯

如上所檢討之圓滿次第，或少數人可得。如：宗喀巴《廣論》雖已印出，惟菩提學會會員可以請到。《大威德證分》則各自傳抄，並未印出。《喜金剛》則仍屬英譯。《亥母甚深引導》亦唯傳抄。《那洛六法》及其《廣論》已印出。《密集金剛證分》亦少數人傳抄。《時輪證分》亦尚未印出。惟有一書名《大幻化網導引法》在香港出售一千冊，凡皈依劉銳之居士者，皆可請購。然此書雖名大幻化網，然既無大幻化網之本尊觀想，亦無其咒語。忿靜百尊原出蓮師庫藏中陰救度法中，根本與大幻化網金剛毫無關係。記得我勸劉銳之求大幻化網金剛法時，上師敦珠仁波切自云由西藏並未帶有此書，故令劉銳之自行條舉所求各法，彼當就所有其他經書中查出傳授。又

記得貢噶上師曾略介紹《大幻化網本續》特點，曾題出五種普賢，劉書並無此說。當時蒙貢師略告觀想，大致爲四面、四臂，持弓箭、三叉、天靈蓋，抱母佛，亦四面、四臂，持弓箭、三叉、天靈蓋。大幻化二足左屈右伸，母佛二足則右屈左伸。大幻化心咒爲「唵吽吽」，然當時貢師亦無此書，故未蒙詳傳灌頂，更談不上圓滿次第。其後劉銳之所要求傳授各灌修法，皆屬普通四灌修持，並無大幻化網之特別方法。當其按日所錄，經余閱讀後，曾題出問題，該度語師以爲意見既不與師相合，不敢問師。余有私記多條，分列於後：

一、咒異 懷法咒「哇響咕魯火」，餘法皆作「火」，此書則作「哈」。「哈」爲大悲種子字；悲能拔苦，屬他受用。懷法爲攝他入自；「火」有融合無二意，故勾召咒曰「札、吽、榜、火。」又「朗、養、糠」，餘法皆解作火、風、空三種子字，以火焚其污，以風吹其塵，以空淨其體。今此書以「糠」解作水；何不曰「榜」？「榜」即水種也。

二、所能 普通爲「能、所」，今則「所、能」倒置。見《導引法》壇

城勝解節中，以法界自在母爲所生，而以普賢王佛爲能生。然其後各節，皆云在法界自在母出生。則父母、前後、能所，皆已倒置矣。

三、中偏 中脈不在正中、而在脊前。似此則中脈已成偏脈（見該書二〇

〇頁十三行，其前數行則採自他書）。

四、外秘 前簡、後簡，外道早已公開。張性人所譯印度教書《軍荼利瑜伽》亦有之，今反秘之，不亦爲外道所笑耶？且秘者，當祕其內者、密者，今此書「且却」、「妥噶」皆已公開，而何貴乎前、後簡耶？

五、見亂 止觀屬修，今隸於見下；且所言止觀，皆屬顯教，與密宗大圓滿無關，何能列於「且却」之中。

六、行遜 所言之行，與小乘共，非大圓滿行。大圓滿行當指普賢行、尊勝行、明禁行等。

七、理背 南方表我慢，而以之屬西方；西方表斷見，而以之屬南方。

八、事贅 五種能力之授予，實爲贅疣。第一許聽；既已入壇，豈不

許聽？第二許修；既已灌頂，豈不許修？第三許說；既已授阿闍黎灌頂，豈不許說？第四許爲人作事業；既已授阿闍黎灌頂，又曾得五方佛戒、火供等事，豈不許行？其他各法，並無此五能力許可一項。

又此書既非上師根據本續而譯，又非上師本人所著，三非劉銳之所編，可曰三不像。其中引用他書，則爲劉所編，然未分別註明。如所言中脈，即就本人所言《中黃督脊辨》引用前數行，然並未在彼數行，註明誰說。最後方爲上師本人之講述，余當時即有私記一項記錄之。其他各處亦多湊合而成，故《大幻化網證分》當再就原續完全譯出。

## 第十七章 各種不同證分之會通

今請以《時輪》六支爲主，而以其他圓滿次第爲賓，分別會通之；如此，則可能互相參考之。

### 第一節 《時輪》別攝、靜慮二支之會通

健按：別攝、靜慮所修二支之法，包括生起次第。夜間亦修睡光，日間則修空色，則與《密集金剛》六支之身遠離相同，亦與《喜金剛》之初灌法、《大威德》之加行法相同；《廣論》則謂與勝樂之四支法之初支相同。無種子之自加持，即修瓶氣；有種子之自加持，即於各輪觀種子字，強攝其心。其分支、名義不同，其所修法則相若也。

## 第二節 《時輪》中善支、認持支之會通

中善支、認持支則依中脈修瓶氣、金剛誦等法，於五輪修空色、瓶氣兼修拳法，以能控制明點爲主，此即與《密集》六支之語遠離相同，亦與《喜金剛》之二灌方法，《大威德》之咒相應相同；依宗喀巴《廣論》，即與《勝樂金剛四支法》之第二支羯摩金剛次第相同，又與《那洛六法》之眞大力相同。

## 第三節 《時輪》隨念支之會通

此隨念支即是《密集》六支中之意遠離，《喜金剛》之三灌修法，即是正式之事業手印法，與《亥母甚深引導》相同。《大威德》之三昧耶相應及形相應，亦修此法。亦即《勝樂金剛》四支中之滿摩尼金剛次第。

## 第四節 《時輪》三摩地支之會通

三摩地支即是普通之第四灌頂，亦屬《喜金剛》之四灌修法，屬《密集金剛》之有學幻化身雙運及無學雙運二支，《大威德》之智慧相應，《勝樂》之嚧楞達那次第，得最後光明大灌頂；《那洛六法》之幻身光明雙運，亦如是在。

## 第五節 其他瑜伽之會通

《那洛六法》中之中陰法、睡光法、夢觀法，在其他法中雖不特別列出，然亦附入，其中惟《那洛六法》特別注意耳。

茲爲便於觀覽，列一會通之表如次：

遷識法	中陰法	夢觀法	睡光法	光明法	幻身法	(事業手印法外 別傳)	眞大力法	加行	那洛六法
別傳	附有	附有	附有	光明雙運	幻身法	意遠離	語遠離	身遠離	密集六支
別傳	附有	附有	附有	三摩地支	隨念支	認持支 中善支	別攝支 靜慮支	時輪六支	
別傳	附有	附有	附有	四灌法	三灌法	二灌法	初灌法	喜金剛四	
別傳	附有	附有	附有	智慧相應	形相應	咒相應	加行	大威德四	
別傳	附有	附有	附有	次第(四支)	嚩楞達那 第(三支)	羯摩金剛 次第(二支)	自加持 第一支	勝樂四支	

## 第十八章 圓滿次第之補充法

圓滿次第之外，紅教之七日成佛法，及香巴之無死瑜伽，可爲補充法。七日成佛法中，身內之光明修法，對修成三昧耶薩埵肉身化光身，大有幫助。至若無死瑜伽，因有其無死觀法，亦可使三昧耶薩埵長住世間。雖然大手印亦具足長生功能，然並不作此長生觀想，故於久住世間，缺少興趣。如能加此觀想，則其久住，必可達到，實密宗即身成佛、速度羣生、多度羣生最爲相契之法也。茲分別介紹於次：

### 第一節 七日成佛法

拙著《知恩集》有《大圓滿法界、心中心、黑關引導、惟讀即可成就事業》，亦簡稱《特別不共七日成佛事業》，已將七日修身內光明法完全介紹。拙著之《九釋》曾蒙紅教主要護法阿松媽示現守護，足徵此法之重要

性。如能在取得空色成就之後，如法行之，則體內化光，決定可靠；若未取得空色成就，則徒勞無功也。請就該書參考之。

## 第二節 無死瑜伽

香巴噶居派主要之法，以樹喻之：下面之根本爲大手印；全樹正幹爲勒古六法；上有三大枝，爲上師相應法、本尊修法、幻身修法；左有白花，表白空行，爲特別遷識法；右有紅花，表紅空行，即金剛亥母；其最上方有一大果，即是無死瑜伽法。蒙香巴派加縷仁波切將全部金法完全傳授。因別無鈔本，故特公開鈔下：

〈不死自解脫心要〉

加行、結行如勒古六法。頂上修上師，念祈請文曰：「三世諸佛集會、上師摩尼寶前，一切對於斷除我執祈加持，斷除無意義世間事業祈加持，通達不死自解脫祈加持。」念一百至一千次。想上師化光入自己，自成勝樂俱生父母和合，手印衣飾如儀。自頂上藍色吽，亥母頂紅色ॐ

(榜)放光，極明且鮮，熾熱無比。身任何處皆光明，無有血肉。想如太陽照霜，亥母頂 $\text{ॐ}$ 紅色，光如火燄，旋遶周匝，於勝樂身外，復入自身。所有血肉，皆化光明，如是勝樂父母，皆成光明，平等安住，如鏡中影。 $\text{ॐ}$ (吽)字放光，於身內放，自頂依次，至各足心，身如電光，黑房之暗，皆能除遣；身莊嚴如虹光，專一而緣。緣已，復想，所抱亥母亦已如自身化光。如是雙運身上，再加觀察，自心及本尊身，是一是異？當加觀察：如其異也，心起諸分別，從何而來？向何處去？住在何處？如其一也，與本尊爲一耶？與口爲一耶？與心爲一耶？抑或所抱亥母與心爲一耶？若父佛、母佛皆心，除此以外，無有心耶？若父佛、母佛爲非一心，則佛父爲心耶？佛母爲心耶？或二者皆非心耶？修本尊之心，在本尊外耶？內耶？平常心識，不算了知，當於修證上得一決定。總之，必有心方可修本尊，無心而修本尊，必無其事。心有死否？其死之方法如何？當生起無死決定。心如不死，『而唯身死。身既已變本尊光明身，如何死法？身如死，心緣本尊，心在空性上照了，心爲光明，又一剎那，即此光明成

爲佛父母，則身果死耶？（註）？對於本尊上所緣，夢中與此無別。想夢中所現地方、房屋，所見新、舊人，示現打罵等，或現害病、不吉祥等，乃至夢中耳聞目見，醒時覺全無有。如是思維，夢中所現，與平常所修本尊身相，皆心所現。既然如此，一切如心變，心則不死，而得決定。心爲本尊身得決定，心爲空性得決定。心空則生者無有，現在住者無有；未來死者，亦無有。心生、滅、住，皆在本尊上成。心與本尊身，無論行、住、坐、臥，無差別想。心有憂惱，身或痛苦。身已成本尊，則應無痛；心爲空性，憂從何來？念根本咒；不念亦可。下座時，師在面前虛空，取四灌頂，回向。修長壽者，略得延壽而已；修此，即肉身到西方，或烏金刹土；不修勝樂本尊者，亦可與他身合修。

### 第三節 無死瑜伽之補充

余修此無死瑜伽，曾作兩重補充：

### 第一目 身心無二之補充觀想

余曾蒙德格八幫寺親尊仁波切傳授大黑天修他心通法。其法先觀自身擴大，量等法身，即成法身大黑天身；在此身中，自己之三昧耶薩埵肉身全體，化爲一心。此心爲一大明燈，此燈能照徹法界之十法界，在此法身大黑天身中。在此大黑天心以上，照見聲聞、緣覺、菩薩、佛四聖法界，在此身成心燈之下，照見六凡法界，如此種身爲法身之心，而凡身變法身中之心。由此身即爲心，而心即爲身，是爲身心無二之觀。此種觀想，其他本尊法中少見。作此身心互觀，則身亦不死，可以如量證得矣。此爲一重補充。

### 第二目 時間觀察無死之補充

夫生死之關鍵，在時間者，勝於在空間者。身心二者，若以物理論，則各爲空間上物質也。然在生死上論之，則實時間問題。如能在時間上無

有過去、未來，則決定無死、無生，較之在空間上更爲切實也。行者當觀三世無有自性，皆由妄想決定之。過去既不死，未來不新生，現在無孤住——三世相續，無始無終。在此眞如法界，不斷不常；今日可爲明日之昨日，今日亦可爲昨日之明日；過、未既不存在，現在不能獨存，三世即是一如，一時即通三世。如是，昨日一切歲命，並無死去之相；未來一切歲命，亦無新生之相；現在剎那不住，亦無特別必死之徵。亘此三世，唯在眞如一脈之中。由此則既無生亦無必死。行者果能常住眞如定中，不生不滅，涅槃成矣，或隱或現，如虹如空，無量壽光，即此完成矣。

註：健按：「內所記，為行者之死。不能證明無死，大可不觀。」

## 第十九章 各級次第齊何證量方可起修

上來所論證分，亦稱圓滿次第，諸書亦有以次第名者，然各作者對於四灌頂道各級次第當先具足何種證德條件，方可起修；其後各次第各別皆當有其起修之資格德相，方可進修其後各次第，皆未詳細說明。如此則易越軌躐等，雖有次第，未能如法證得，必難成就。本人謹以修持經驗，及正理思維，試爲抉擇如下：

### 第一節 初灌行人必取得下列證量方可修二灌法

初灌行人目的，在修成本尊身相，破除凡庸我執習氣。故在修生起次第之過程，務必證到下列條件，不問其曾修多少時間，或曾入多少次數止觀禪定，或曾念多少本尊咒語也。

第一目 智慧條件：已有佛慢空性，本尊身明顯、堅固；夢中、定中能現

起本尊身；定中現起更妙。

第二目 大悲條件：已能了知同體大悲，隨時能與救度六道之大願，對於親仇能平等愛護。

第三目 氣力條件：不生喘急，能令氣息平勻細長，從不發怒；於無作道、勝解作道、加持作道、相作道、體性作道、果作道，皆能以定力運用於入空真如定、大悲如幻定，方便本因地，皆能善巧出入。

## 第二節 二灌行人必取得下列證量方可進修三灌法

第一目 智慧條件：於本尊身內明空、三脈、五輪觀想明顯；現空不二，覺受增長，能引空色入本尊身內。

第二目 大悲條件：於密宗根本十四條戒能不違反；對明母有保持菩提心之把握，雖在夢中，亦不漏失；紅、白菩提心自身內上下融合自在。

第三目 氣力條件：能將寶瓶氣保持於內二分鐘以上，則有氣息外停之經驗；於各種金剛誦，能如意配合空性、脈道；有多或少十相出現，中脈開發之徵兆。

### 第三節 三灌行人必取得下列證量方可起修四灌

第一目 智慧條件：必能認識明體，中脈十相及無雲晴空，必多或少次數，有親身之經歷。

第二目 大悲條件：必得明母攝持，生起紅、白菩提交融之道，出現智慧薩埵之幻化身；世間一切弘法事宜，得遇天龍八部之護持，妙緣無間。

第三目 氣力條件：於無生心氣無二、大樂心氣無二皆有經歷；內氣停滅，時有光明、神通出現。

## 第二十章 當齊何種證量方可云達到即身

### 成佛目標

前章曾介紹三種薩埵：依三摩地薩埵成就佛法身，依智慧薩埵成就佛報身，依三昧耶薩埵成就佛化身。今檢討各圓滿次第，多依智慧薩埵成就心風不二幻化身，而棄三昧耶薩埵於不顧。余於此不能無疑，以爲必齊最後之三昧耶薩埵成就佛化身，方可謂即身成佛。其理由如次：

一、龍樹菩薩發菩提心願文明明載有即父母所生身而成佛。三昧耶薩埵即是就父母所生肉身而成立。

二、智慧薩埵之身，由心輪所觀心風不二之身，而非父母所生肉身。

三、爲加速成佛，縮短三大阿僧祇劫，以一生成佛，便於即此生中，畢竟利他。如依智慧薩埵成佛，即是不能利用肉身之佛以救衆生，與金剛

乘大菩提心相違。

四、如異熟身之肉體必經荼毗，則應屬中陰身成佛，如何可云即身即生成佛耶？

五、如不能在此娑婆即身成佛，如何釋迦文佛示現成佛？豈有示現小乘成佛反而可以；示現密宗成佛反不可能耶？

六、蓮華生大士何以能示現即身成佛？且經藏王以手摸觸其身，通過全身如通過虹身然。

七、印度大德即身成佛者甚多，彼等並不留父母所生肉身。西藏古德肉身完全化光者，亦大有人在。

八、又依收攝次第而入法身光明，而證佛法身，是三摩地薩埵成佛，而非三昧耶薩埵成佛。

九、由法身空性圓滿光明，如大海之魚躍出海面，此應屬三昧耶薩埵，而非心風不二之智慧薩埵。惟此魚躍之身中，亦有智慧薩埵存在。如此，則三身完全成佛。法身即此大手印光明；魚躍本尊即是三昧耶薩埵；

其身中心輪心風不二所成之身，則爲智慧薩埵。當其爲諸菩薩及有緣密乘高足，亦可示現爲佛報身；當其爲此娑婆世界或其他五道示現化身佛度他，則爲由三昧耶薩埵示現之化身佛。此身並不能稱爲異熟身，亦不可稱舊蘊身。

十、按照果位之法，所有如來自身成佛果位經驗，必可由修密宗之法而一一現前。本人因試擬就倒駕慈航諸當補充之法，而爲本書之最後一章，作爲本書之吉祥圓滿之結論焉。

## 第二十一章 密法即生即身成佛之倒駕慈

### 航

諸圓滿各次第大都有同一趨勢，即先修生起次第，如誦《觀空咒》想一切身境化空，爲三摩地薩埵修法身佛之等流因；次從空中現起本尊身，此即三昧耶薩埵；次於此心中現起智慧本尊，此即智慧薩埵。此屬一圓周。其後修二灌時，加入氣功。先修觀空，成就本尊；再就本尊身中，現起智慧本尊於心輪，或修金剛誦，或修寶瓶氣，或修明點、拙火融滴，乃至收攝次第，各具三種薩埵。再由空中魚躍水面，即成就最終三昧耶薩埵，此屬另一圓周。然至修事業手印時，則偏重心風不二之心中智慧薩埵，依此爲幻化身。如是咬定之曰：「無我空性光明爲法身，而此心風不二爲色身。」於是將三昧耶薩埵遺棄。然《那洛六法》之修幻身，依鏡而觀自肉身

所成之本尊幻身，原與三昧耶薩埵無異。餘法則只說由三空所成之幻身，或四空、四喜所成之幻身，唯指心輪心氣不二之幻身，如是別有舊蘊身及異熟身，未曾交代，此固令余不能解者也。

拙見以爲：在修得四空、四喜成就之幻身後，必有下列各層進修：

第一、由心輪智慧薩埵，再向上下各兩輪，完成其五佛地位。

第二、由此五輪五佛之智慧薩埵，爲利五道衆生，當再放出七萬二千化身；由毛孔放出，救度六道；於是凡夫肉身轉成三昧耶薩埵，已完全成爲佛之化身；而以五輪智慧薩埵爲五佛報身；以最後收入法身光明爲佛法身。當其根本定時，即是常寂光明；當其後得大悲遍顯定時，則如魚躍水面，而出生化身佛，此即三昧耶薩埵成佛。

第三、由有此三昧耶薩埵成佛因緣，即發生果位之光明大灌頂，授記成佛，即有百萬空行圍遶、供養、讚嘆；於寶冠灌頂時，則有五佛父、五佛母率領一切勇父、勇母爲之。故三世智上師在西康裏塘白教寺成佛，有供冠之事。至今噶馬巴法王冠冕之瑞相，猶有不斷之紀念。

第四、如前所說，各種法性秘密、緣起秘密必可如量顯現。當其全體起用、全用在體時，一微塵中有一一佛，一一佛有八大菩薩、五方佛母及百萬空行，圍遶、散花、供香，三呼萬歲，一一聲音出生本尊咒語；一一咒語出生各種光明；一一光明中皆有天女舞蹈、歌頌；一一歌頌轉成各種微妙音樂、鳥語、獅吼，雲飛龍躍，天龍八部皆大歡喜，十方魔宮皆生震動。由依三世一時、一時萬世原則，昔日之法華法會、華嚴法會、般若法會，皆悉現前；未來龍華法會、獅吼法會，亦同時出現；十方佛土，皆如雲海潮水，層層照映；各大成就古德，皆得騰空稱揚；一切魚鳥禽獸，皆念上師、本尊、空行、護法之聖號，而稱此刻成佛者之大名。六道衆生各顯佛性，一切穢土皆成淨刹，此即所謂昇華作用之原則，務必一一現前證得，方可爲即身成佛之秘密莊嚴矣。懿與休哉！余言不謬，必有人焉，親證明之。

謹撰七律，頌以吉祥：

---

三昧耶身證佛陀 光明灌頂慶娑婆  
空行擁護金剛刹 勇父周旋智慧窩  
散墜天花依寶冕 降流甘露似銀河  
悲心貫注通三世 春潮漲痕五彩波



# 跋

右《事業手印教授抉微》共廿一章。前五章於中國漢地密法緣起及無上瑜伽所含妙義，略爲揭櫫。第六章所示整理必要，直述著作動機，其後即依據此章，將中文譯本各圓滿次第，分章論列；當整理者，已整理之；有錯誤者，已更正之；遇遺漏者，已補充之；精貴而不易他處求得者，已介紹之；共十二章，都關十餘種重要西藏密法中文譯本。其他爲本人手中無鈔存者，則未及之。最後三章申述如何爲各級密法起修之重要條件，使學者、行者有所審慎；如何方爲即生即身成佛之最終目標，使各有其真正追求之證量。最後說明三薩埵各證佛身，倒駕慈航之圓滿佛位，以爲本書之圓滿結論。回憶開端直至完成，幾近壹年。每日略抽禪餘，不過數十分鐘而已。屢蒙大施主沈家楨兄獎飾鼓勵，既捐巨貲爲築普賢如來壇城以爲關房，又解囊籌印《曲肱齋叢書》，並將以此書爲下函之殿。乃承諸佛及天龍

八部嘿佑，竟得在沈家楨兄大旦完成。家楨兄今年大旦陰曆十五日，欣逢美國二百周年、陽曆一月十五日，雙重佳期，不約而遇。美國爲全世界自由宗教宗主國家，亦爲全世界佛教之中心，將來奠定全世界和平新秩序，而以佛教爲全世界公共之統一宗教，美國實義不容辭。家楨兄旅美多年，努力提倡，中流砥柱。此書之流布寰球，反哺印、藏可以預告；以此片善回向家楨兄閣府證覺，彼之大願迅速完成，人間淨土、自性彌陀，咸可實現。爰本此意，綴成七律，以爲吉祥之頌焉。楚南白衣陳健民謹跋。

時乙卯臘月十五日，小陽春過，龍年在望。

欣逢大旦月雙圓

美國自由二百年

十五陰陽同吉數

兩三論點喜完篇

從茲密意舒空樂

慰我悲心奏凱旋

白日龍光充九野

丙辰  
火龍

昇平歌舞謝金仙

## 附錄一

# 從道家的工夫談到密法的殊勝

### 小引

我於二十餘歲在湖南長沙，充湖南省教育會秘書。日常多暇，輒喜到上林寺，與寺僧談佛法。時會中同事有李秘書及女同事柳幹事，不研佛法，而喜到常常扶乩的善堂。我也有時與之偕行，一看狀況。有一天，呂純陽大仙降乩，要我當他徒弟，賜名柏堅。且說爲蘇東坡後身，並爲我點竅在臍，畫了許多圖畫給與。不久，善堂迎請一位師傅，名李龍田先生。十餘年來，未嘗食飯（我輩觀察多日，證之果然），而童顏白髮，精神充沛，他蓋修《慧命經》者也。見我甚喜，亦爲之點竅，所說與純陽仙師乩示相同。並

傳我靜坐方法，我正式守竅用功，不多日已能兩腎轉動；是時仍念佛閱經也。及後學習密法，先皈依大敬法師（師為黃教大德，多傑覺拔尊者弟子。師後皈依諾那上師），我當時不懂什麼是紅教、黃教，見敬師已皈依，亦怦然心動。諾師喜罵僧，對居士則較客氣。敬師畏之，我不得已，乃直接皈依諾師。諾師一見我，即問是否曾學道家工夫，謂見有道家護法青袍、青帽者二人隨在我身後。我想這對於佛法相違，因上表章於純陽、龍田兩師（時龍田師不知雲遊何處），說明「不習道功，專研佛法，將來成就，誓必度之。否，亦請勿為障。」本來諾師對此未有表示，而各同學則諄諄以「跨教」為誡，故表不得不上也。及後在廬山閉關，有女同學具天眼通，亦曾見有青袍、青帽之護法二人相隨。我因祈禱，勿為障難。雖未覺有損害，且常於夢中告以許多事情；惟我始終覺得如果學佛而同時學道，多少總有妨礙與障難，因其另有方法，而護法亦不同也。且我是時學淨土宗，道一精進，戒行謹嚴，持素且斷正淫，夢中曾感觀音以女人相試。對佛法專精如此，而道家護法仍為護持，因此我認為「跨教」是有危險的，不如純粹學佛較為好些。乃